

**الرفق بالحيوان
في
ضوء الكتاب والسنة**

بقلم
الدكتور / علي يوسف المحمدى
أستاذ مساعد بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة قطر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، محمد وعلى آله وصحبه، ومن تبع هداه إلى يوم الدين ...

* المقدمة *

خص الله تعالى دين الإسلام برسالة عالمية عامة شاملة لا تخص الإنسان بجميع أجناسه ولغاته، وإنما تشمل الكون كله بإنسانيته وحيوانه، وأشجاره ونباته، حيث يقول الله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ (الأنبياء: الآية ١٠٧)، وبهذا اتفقت أهداف هذه الرسالة الخالدة مع رحمة الله تعالى التي وسعت كل شيء، ومع ربوبيته للعالم أجمع (رب العالمين).

ومن هذا المنطلق جاءت عناية الإسلام بالحيوان ونزلت أوامره بالرفق بها، وبيّنت السنة النبوية المشرفة حقوقها: ما لها وما عليها، ثم انطلق الفقهاء من هذه النظرة الشمولية فذكروا تفاصيل فقهية دقيقة تعتبر من روائع فقهنا، وسبقوا بها أهم النظريات التي تقال حول الرفق بالحيوان في القرن العشرين.

فقد جاءت تسمية بعض سور القرآن بأسماء بعض الحيوانات للدلالة على الاهتمام بها: وأن لكل دور في الحياة على ما سيأتي ذكر بعض منها.

وقد تحدثت آياته عن عالم الحيوان بأنواعه وخصائصه كدليل من دلائل اعجاز الله في خلقه ﴿ألم يروا إلى الطير مسخرات في جو السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون﴾ (النحل / ٧٩): وقال تعالى: ﴿أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت﴾ (الغاشية: آية ١١٧).

ويلفت بعد ذلك النظر إلى بعض منافع الحيوان ﴿وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً للشاربين﴾ (النحل ٦٦).

ومن علينا بتسخيره لنا، وذلك للانتفاع بها في الركوب والحرث وغير ذلك فقال: ﴿الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوا منها ومنها تأكلون﴾ ولكم فيها منافع ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون*﴾ (غافر: الآيات ٧٩: ٨٠).

وبين أن عالم الحيوان كعالم الإنسان له خصائصه وطبائعه وشعوره ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم...﴾ (الأنعام: ٣٨).

ففي الآية دلالة على ذلك التوادد والحوار بين خلائق الله كافة حيواناً وإنساناً، فيشيع في العالم جواً من الألفة والمحبة والانسجام، ويؤكد العناصر المشتركة بين الطرفين في مادة الخلق وهيكله الهام وأصله وتركيبه . .

ثم نجد في القرآن صوراً طريفة عن حوار يدور بين الإنسان والحيوان، فتزداد الألفة وتتوثق الوشائج كما في قصة سليمان مع النمل ﴿قالت نملة ياأيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده، وهم لا يشعرون﴾ فتبسم ضاحكاً من قولها، وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين﴾ (النمل ١٦: ١٩): وفي قصته مع الهدهد - أستاذ العقيدة - وكيف قام بدور السفير بين سليمان عليه السلام وملكة سبأ: وفي قصة الفيل يحدثننا عن هذا الحيوان الذي وقف مع الحق ضد الباطل .

وكل هذه المشاهد علاوة على ما فيها من دلائل مختلفة فإنها كذلك تدلنا على عالم يسوده التوادد وتحكمه المحبة والتعاقد بين إنسانه وحيوانه .

كما نستفيد من تلك العوامل قيماً كثيرة ودروساً عديدة في شتى مجالات الحياة، منها دروس في الدقة والجد، وتنظيم العمل، والصبر، والانتاج والبناء كما في عالم النحل والنمل. (١)

وقد اهتم علماء المسلمين بهذا العالم وأفردوا بالبحث وكشفوا الكثير من أسرارهِ حتى صار علماً خاصاً يعرف بعلم الحيوان، يبحث عن أحوال وخواص الحيوانات وعجائبها ومنافعها ومضارها وفيه كتب قديمة وحديثة. (٢)

وفي العصر الحديث احتل علم الحيوان في الدراسات النظرية والتجريبية وفي المؤسسات الأكاديمية والعلمية مكاناً كبيراً، ولكن يبقى لعلماء المسلمين تميزهم عن غيرهم، كما تتميز حضارتنا عن غيرها من الحضارات في مبادئها وأخلاقياتها وواقعها بثوب من الرحمة والشعور الإنساني المرفه لم تلبسه حضارة من قبلها ولا أمة من بعدها

(١) انظر : مع القرآن في عالمه الرحيب، للدكتور / عماد الدين خليل، ص ١٧٣ وما بعدها.

(٢) كشف الظنون ١/ ٦٦٥ ومقدمة حياة الحيوان للدميري ومقدمة كتاب الأقوال الكافية والفصول الشافية في الخيل، بتحقيق الدكتور الجبوري.

حتى اليوم، وذلك هو الرفق بالحيوان والرحمة به، رحمة تلفت النظر وتدعوا إلى العجب والدهشة، وقد عبر المؤرخون المنصفون من الغرب حتى قال بعضهم: ما عرف التاريخ فاتحاً أعدل ولا أرحم من العرب.^(١)

وقد جاءت عشرات النصوص تدعو إلى الرحمة بالحيوان، وفي الصحيح: في كل ذات كبد رطبة أجر^(٢)، بل إن الرحمة بالحيوان قد تكون سبباً في دخول الجنة، كما في قصة الرجل الذي نزل بئراً وسقى كلباً كان يلهث من العطش، فجازاه الله على ذلك بدخول الجنة.^(٣)

كما بين الرسول (ﷺ) أن القسوة على الحيوان وتعذيبه ظلماً قد يكون سبباً لدخول النار، وفي الصحيحين: عذبت امرأة في «هرة» حبستها، فلا هي أطعمتها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض.^(٤)

وهكذا صدع القرآن بالرفق والاحسان إلى الحيوان، وجاءت سنة النبي (ﷺ) تطبيقاً عملياً لذلك النداء الرباني؛ وفي الصفحات التالية سوف نرى صوراً من هذا التطبيق...

(١) المنار، ٨/ ٤١٢.

(٢) سنن أبي تخريج.

(٣) الحديث متفق عليه وسنن أبي تخريج.

(٤) الحديث متفق عليه.

المبحث الأول الرفق بالحيوان ومجالاته وآثاره

١ - الرحمة بالحيوان والأجر الكبير على ذلك :

إن دائرة الإحسان في الإسلام شاملة لما في الكون ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان﴾، ومن ذلك الحيوان « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم... »^(١) وفي وصول في فضل الله ورحمته وإحسانه إلى جميع الحيوانات وتأكد هذا المعنى في قوله (ﷺ) في كل ذات كبد رطبة أجر^(٢) وفي الحديث : إن الله ليرحم برحمته العصفور^(٣) وبلغ من اهتمام الإسلام بهذا الجانب أن عدداً من يرفق بالحيوان في عداد المحسنين الذين يستحقون الأجر الكبير، وقد يصل هذا الأجر إلى الغاية التي يسعى إليها كل مسلم وهي دخول الجنة، فقد صح عن النبي (ﷺ) فيما معناه أن رجلاً بلغت به الرحمة أنه عندما رأى كلباً يلهث من شدة العطش فنزل بئراً فملاً خفه ماء فسقى الكلب، فجازاه الله على ذلك بدخول الجنة.^(٤)

وإذا القينا نظرة سريعة على سيرة الرسول (ﷺ) في هذا الجانب نجد في حياته صورة عملية لهذه الرحمة بالحيوان الأعجم، فقد كان يقوم بنفسه فيفتح بابة لهرة تدخل ويميل لها الإناء حتى تشرب، ويقول : إنها من الطوافين عليكم والطوافات^(٥) وكان يقوم بنفسه على تمرير ديك مريض، وكان يمسح لجواده بكم قميصه^(٦)، وركبت عاتشة (ض) بعيراً فيه صعوبة فجعلت تردده، فقال لها : عليك بالرفق^(٧) وكان يقول : من لا يرحم - من إنسان وبهائم كأن يتعهدهم بالاطعام والسقى والتخفيف في الحمل وعدم التعدي بضرهم - لا يُرحم^(٨) وفي الحديث : لا تنزع الرحمة إلا من شقى^(٩) ونظراً لتلك العلاقة الطبيعية أجاز الشرع الصلاة على الدابة^(١٠) خلافاً لبعض الأمم التي تقول بنجاسة الحيوان، وهذا من روع من يتحسر على ما

(١) سورة الأنعام آية ٣٨ : وفي وصفه الحيوان بأنه أم أمثالنا دعوة إلى البحث في علم الحيوان لتزداد علماً بسنن الله تفسير المنار ٧/ ٣٢٤، ٣٢٨ وقال ابن العربي «أم أمثالكم...» في أن الله خلقهم وتكفل بأرزاقهم فلا ينبغي أن تظلموهم - تفسير القرطبي ٦/ ٤١٩.
(٢) نيل الأوطار ٧/ ٤ والفتح الكبير ٢/ ٢٧٧.
(٣) الزهد ص ٢٠٥.
(٤) متفق عليه، انظر ارشاد الساري ٩/ ٢٣ والأدب المفرد ١/ ٤٦٨ باب رحمة البهائم وصحيح مسلم للأبي ٦/ ٥٥٧.
(٥) رواه مالك وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم، انظر الفتح الكبير ١/ ٤٨٨.
(٦) كنز العمال ٢/ ١٦٨.
(٧) حياة محمد (ﷺ) لهيكل ص ٢٣١.
(٨) ارشاد الساري ٩/ ٢٣.
(٩) رواه أبو داود والترمذي عن أبي هريرة.
(١٠) الفروع ١/ ٣٦٩.

تأكله الطيور وغيرها من زرعه بأنه مأجور على ذلك ففي الحديث ما من مسلم يزرع زرعاً أو يغرس غرساً فيأكل منه طير أو إنسان إلا كان له صدقة^(١) فتطمئن نفسه ويحتسب ذلك في سبيل الله فلا يعتدى على الحيوان ولا يضعف حبه له. ولو تتبعنا هذا الجانب في حياة الرسول (ﷺ) لوجدنا أنه كان شديد الرحمة بالحيوان، يظهر ذلك في سيرته العملية والقولية ومن ذلك ما روي أن رجلاً أخذ فراخ واهن، فأمر (ﷺ) الرجل أن يرجع بهن فيضعهن حيث أخذهن، واهن معهن، فرجع بهن^(٢). ... ودعا إلى الرحمة بكل شيء، ففي الحديث ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء^(٣). ... وصدق الله العظيم اذ يقول ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ ٢١/١٠٧^(٤). ... وأما عن سيرة الصحابة في هذا المجال فقد اقتدوا به وضربوا أروع الأمثلة في الرفق بالحيوان وحمايتها من الظلم والعنف، وقد شهد المؤرخون المنصفون من الغرب بذلك حتى قال بعضهم: ما عرف التاريخ فاتحاً أعدل ولا أرحم من العرب «يعني المسلمين منهم»^(٥)، ومن أمثلة ذلك ما جاء في وصية الصديق رضى الله عنه يزيد بن أبي سفيان: إني موصيك بخصال ... ولا تنفرن شاة ولا بغيراً إلا ما أكلتم ... وروى إن عمر بن الخطاب (ض) ضرب جمالاً لأنه حمل جملة ما لا يطيق، ومن وصية الإمام علي إلى عامله على الصدقات: ... وإن كان له ماشية أو إبل فلا تدخلها إلا بإذنه ... فإذا اتيتها فلا تدخلها دخول متسلط عليه ولا عنيف به، ولا تنفرن بهيمة ولا تنفرن عنها ... ولا توكل بها إلا ناصحاً شفيقاً وأميناً حفيظاً غير معنف ولا مجحف ... فإذا أخذها أمينك فأوعز إليه إلا يحول بين ناقة وفصيلها، ولا يمسر لبنها فيضر ذلك بولدها ولا يجهدنا ركوباً وليعدل بين صواحباتها في ذلك وبينها ... وليوردها ما تمر به من الغدر، ولا يعدل بها عن نبت الأرض إلى جواد الطرق وليروحها في الساعات وليمهلها عند النطاف (المطر) والأعشاب ...^(٦)

وأما عن فقهاء الأمة فقد نهلوا من ذلك المنهل الصافي واسترشدوا بتلك السنن القولية والفعلية وسيرة الصحابة بحيث انهم بلغوا القمة فيما يتعلق بالرفق بالحيوان بما لم نجده عند الأمم الأخرى شرقية كانت أو غربية فقد قعدوا من القواعد وفرعوا من

(١) إرشاد الساري ٩ / ٢٣. (٢) رواه أبو داود، وفي هذا المعنى الأدب المفرد / ٤٧٢.

(٣) رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو والبخاري في الأدب المفرد / ١ / ٤٦٥.

(٤) أنظر المنار ١١ / ٣٣١.

(٥) مجلة رسالة الإسلام، العدد ٥ ص ٥٦.

المسائل بما لم يصل إليها بعد فقهاء القانون في العصر الحديث ، وسنلمس ذلك في ثنايا هذا البحث إنشاء الله .

٢ - الاحسان في التعامل مع الحيوان حتى في الذبح :

لقد اتسعت رحمة الإسلام لمن في الكون حتى شملت الحيوان حين ذبحه وذلك أن سنة الله تعالى اقتضت أن يضحى بالنوع الأدنى في مصلحة الأعلى منه . فقد خلق الإنسان وسخر له ما في الأرض وذلك له الحيوان للإنتفاع به وعلمه الرأفة به حتى عند ذبحه حيث أن هذه الحيوانات تشترك مع الإنسان في أنها مخلوقة لله ، وأنها كائنات حية ذات روح ... فلا يجوز للإنسان ان يتسلط عليها ويزهق أرواحها الا بإذن خالقه وخالقها ، فهو لا يقوم على ذبحها عدوانا واستضعافاً لتلك المخلوقات ولكن باذن من خالقها ﴿فكّلوا مما ذكر اسم الله عليه...﴾^(١) وهذا خلاف ما كان عليه أهل الجاهلية من التمثيل في القتل ومن الذبح بالمدي الكائلة ونحوها مما يعذب الحيوان فنهى الإسلام عن ذلك كله وقال (واذا ذبحتهم فأحسنوا الذبح)^(٢) ، ومن أدب التعامل مع الحيوان عند الذبح أن الإسلام أمر بإراحة الذبيحة بأيسر وسيلة ممكنة وأن تحذ السكينة ، كما أمر أن لا يذبح حيوان امام آخر لأنها تخاف الموت ، وأن لا يحذ السكين بحضرة الذبيحة ولذا ورد في الحديث إنه (ﷺ) قال لمن فعل ذلك ، تريد أن تميتها موتات؟^(٣) ... وفي الحديث عن ابن عمر قال أمر رسول الله (ﷺ) بحد الشفار ، وأن توارى عن البهائم ، وقال :

إذا ذبح أحدكم فليجهز^(٤) ، أى فليسر الذبح وبوب عليه مسلم بقوله : باب الأمر باحسان الذبح وتحديد الشفرة^(٥) وفي الحديث انه (ﷺ) أمر بقطع الأوداج عند الذبح^(٦) ، كما أمر الرسول (ﷺ) بأن يساق الحيوان الى الذبح برفق ففي الحديث ان جزارا سحب شاة من رجلها ، فأمره النبي (ﷺ) أن يسوقه إلى الموت سوقاً رقيقاً^(٧) ، وفي رواية إنه رآه يجرها من أذنها فقال له (ﷺ) دع أذنها وخذ بسالفتها^(٨) (مقدم العنق) .

(١) سورة الأنعام آية ٢١١٨ . (٢) صحيح مسلم بترتيب عبد الباقي ١٥٤٨/٣ .

(٣) رواه الخلال والطبراني من حديث عكرمة ، جامع بيان العلم والحكم ص ١٣٥ .

(٤) أخرجه أحمد وأبن ماجه . (٥) النووي على مسلم ١٠٦/١٣ .

(٦) رواه أبو داود ولحديث أنه (ﷺ) نهى عن شريطة الشيطان . (٧) أخرجه عبد الرزاق ، جامع العلم والحكم ص ١٣٥ .

(٨) رواه ابن ماجه .

وفي الصحيح : أن رسول الله (ﷺ) قال : إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح ، وليحد أحدكم شفرته ، فليرح ذبيحته^(١) فاشتراط للذبح الآلة المحددة للاسراع في اذهاق الروح واشتراط الذبح في موضوع الحلق لأنه أقرب المواضع لفارقة الحياة بيسر وسهولة ، ونهى عن الذبح بالسن والظفر لأن في الذبح بهما تعذيب الحيوان واسترشد الفقهاء بهذا الحديث فاتفقوا على ندب تحسين ذبح الحيوان تحسیناً يؤدي إلى إراحة الحيوان المذبوح بقدر المستطاع وقالوا باستحباب تحديد الشفرة قبل الذبح وكرهوا ان يكون بآلة كآلة لأنه يؤدي إلى تعذيب الحيوان كما قالوا بأنه يندب عدم شحذ السكين أمام الذبيحة ولا ذبح واحدة أمام أخرى ، وأن يكون الذبح في العنق لما قصر عنقه وفي اللبة لما طال عنقه كالإبل والأوز لأنه أسهل بخروج الروح ، وإمرار السكين على الذبيحة برفق ولا يكسر العنق ولا يقطع ، بل بالغ الإسلام في الرحمة

بالحيوان عند الذبح حتى من الناحية النفسية حين نهى عن ذبح حيوان بحضرة آخر كما سبق ، وفي الحديث أن النبي (ﷺ) نهى أن تولد والدته عن ولدها وهو عام يشمل الحيوانات ، ففي ذبح وله الناقة عند ولادته حيث لا يتنفع بلحمه ، ويتضرر صاحبه بانقطاع لبن ناقته ، لتولد الناقة على ولدها بفقد إياه^(٢) فأين هذه الرحمة المتناهية كما نسمع عن الغرب عند ذبحهم للحيوان من ضربه على رأسه بمطرقة كهربائية أو بمسدس يحرم رأسه حتى يصل إلى المخ ، أو صعق الدجاج بالتيار الكهربائي أو إلقائه في الماء حتى يختنق أو يقارب على الاختناق ، وكذلك كان تعامل أهل الجاهلية مع الحيوان بالشدة والغلظة فعندهم المثلة قطع الأنف والأذن والأطراف والكي بالنار وحلبها دون ترك شيء لولدها . وتركها معقولة مدة طويلة وحملها مالا تطبيق وتسيب السوائب وغير ذلك من أنواع التعامل القاسى مع الحيوان وفي الحديث ليس منا من سيب السوائب ، بل جعل الرحمة بالحيوان سبباً لرحمة الله له كما في الحديث أن الله ليرحم برحمة العصفور.^(٣)

وهكذا يتضح لنا أن في اختيار الإسلام أقرب طريق لإزهاق الروح اتباع داعية

(١) النووي وأبن مسلم ١٠٧/١٣ أو سبل السلام ١١٦/٤ ومعنى كتب الإحسان أوجه .

(٢) جامع العلوم والحكم لابن رجب ص ١٣٦ .

(٣) الزهد ص ٥ . م وقال محققه استاذ صحيح ، ومصنف ابن أبي شيبة ٥٢٨/٨ والخليفة لابي نعيم ٢١٠/٢ .

الرحمة، وهي خلة يرضى بها رب العالمين ويتوقف عليها أكثر المصالح المنزلة والمدنية^(١)... وبهذا يظهر لنا أن مقصود الإسلام في ذلك كله هو أن التوصل إلى قتل الحيوان بأسهل قتله حتى لا يتعذب بل علل بعضهم في تحريم الموقوذة على المسلم يعود إلى تعويضها للتعذيب فحرّمه من الإنتفاع بها^(٢) وإن ما يفعله الغرب من تعذيب للحيوان يخالف ما أمر الشرع به من العناية بالحيوان والرأفة به، وهكذا يتضح لنا الفرق الكبير بين تشريع الخلق وتشريع الخالق سبحانه ولكن أكثر الناس لا يعلمون، وقد صدق شيخنا القرضاوي حينما قال: وما رأيت الدنيا عناية بالحيوان إلى هذا الحد الذي يفوق الخيال. (٣)

٣ - حكم الممتنع عن الانفاق على الحيوان :

لقد بلغ من اهتمام الفقهاء بهذا الجانب أن أوردوا هذه المسألة ضمن أحكام النفقات على الزوجة ومن تلزمه نفقتهم، فذهب جمهور الفقهاء^(٤) إلى أنه يجب عليه نفقة حيوانه، لأنه واجب عليه كما يجبر على سائر الواجبات فأين هذا الاهتمام مما عليه الغرب من قتل الحيوانات التي امتنع أصحابها من الانفاق عليها، وأنه إذا امتنع منها بخلاً أو عجزاً فإنه يجبر على نفقة حيوانه وتسريحه للرعي إن كان مما يعلف أو يباع عليه أو يخير بين ذبحه أن كان مما يحل أكله، وإلا وهب أو أخرج من ملكه بوجه ما. والقول بوجوب الانفاق عليه هو قول الجمهور من العلماء وعللوا لرأيهم : بأن الممتنع مخالف لما أمر النبي (ﷺ) من الإحسان إلى الحيوان ولأن في امتناعه عن الإنفاق عليه تعريض للحيوان للجوع والعطش وهو نوع تعذيب نهى عنه شرعاً، لأنه ذو روح محترم وجب حفظه كالآدمي، واستدلوا أيضاً بما روي من أن النبي (ﷺ) كان ينهى عن إضاعة المال ... وامتناعه من الإنفاق على حيوانه والقيام بإصلاحه إضاعة للمال وهو حرام فيمنع منه إستناداً لقوله تعالى ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان﴾ والإحسان إليه بر وتجويعه عدوان ومعصية.

وذهب أبو حنيفة إلى أنه لا يجبر ولكن يؤمر بالإحسان إليه. وعلل لرأيه بأن الدابة لا يثبت لها حق ولا خصومة ولا ينصب عنها فهي كالشجرة واجيب بأنها ذات روح

(١) حجة الله البالغة للدهلوي نقلاً عن تفسير المنار ١٦٤/٦.

(٢) المنار ٤١١/٨ و ٢١٦٣/٦.

(٣) الحلال والحرام ص ٣٣٥.

(٤) جواهر الإكليل ٤٠٧/١ وكشاف الفناء ٤٩٤/٥ والمهذب ١٦٩/٢.

محترم فيجب حفظه كالآدمي بخلاف الشجر فلا يجب اصلاحه لكونه ليس بذى روح فأفترقا^(١)، ورد ابن حزم على ابي حنيفة بما تقدم في إستدلال الجمهور، كما أنكر على ابي حنيفة في قوله بعدم وجوب سقى الشجر والزرع وقال بل يجبر على السقى ان كان في ترك سقيه هلاك النخل والزرع واستدل بقوله تعالى ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ فمنع الحيوان مالا معاش له الا به وكذلك ترك سقى الزرع حتى يهلك فساد في الأرض واهلاك للحرث والنسل وهو منهي عنه شرعاً^(٢) . . ولا اعتقد ان أمة بلغ بها الاهتمام بالحيوان الى هذا الحد الذي رأيناه حتى جعلوا من واجب الامام أو رئيس الدولة اجبار مالك الدابة على نفقتها او بيعها كما ذهب اليه الجمهور وابي يوسف او يؤمر من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما في ظاهر الرواية عند الحنفية .^(٣)

٤ - اتخاذ الإمام مريداً للضال :

لقد خصص الفقهاء باباً في الفقه اهتموا فيه بأمر الحيوان الضال فقد جاء في كتب الفقه باب الضالة او اللقطة، ويقصدون ما ضل من البهائم، وقد ذهب كثير من الفقهاء الى القول بوجوب^(٤) التقاطها انطلاقاً من قوله (ﷺ) : (حرمة مال المسلم كحرمة دمه) صيانة لأموال المسلمين ومنعاً من اضرارها^(٥) وخصوصاً إذا خاف عليها الضياع، ففي الحديث (احبس على اخيك ضالته وكذلك من باب «والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه»^(٦) وفي الحديث الآتى ما يدل على افضلية الالتقاط، فقد روى ان النبي (ﷺ) سئل عن ضالة الشاة فقال : خذها فإنها هي لك، أو لأخيك أو للذئب^(٧) .

ولكن إذا رأى من نفسه عدم القدرة على الحفاظ عليها، وخاف تعريضها للجوع أو الضياع أو اخذها بنية عدم الرد فهنا ورد النهي عن النبي (ﷺ) فقال : الضالة حريق النار، الضالة لا يؤويها إلا ضال^(٨)، وفي لفظ عند مسلم : لا يأوي الا ضال^(*)

(١) نيل الأوطار ٦/٧ .
(٢) الانصاف للوزير ابن هبيرة ١٨٩/٢ وابن عابدين ٦٨٨/٢ وكشاف القناع ٤٩٤/٥ وفيه . . فإن أبى فعل الحاكم الأصلح من هذه الامور . . وبدائع الصنائع ٤٠/٤ .
(٣) مغنى المحتاج ٤٠٧/٢ .
(٤) شرح مسلم السنوي ٢١/١٧ .
(٥) الفقه الإسلامي للزحيلي ٧٣٣/٥ .
(٦) متفق عليه نصب الراية ٤٦٨/٣ ، نيل الأوطار ٣٣٨/٥ - ٣٨٠ والنووي على مسلم ٢٠/١٢ .
(٧) سبل السلام ٩٤/٣ وجمع الزوائد ١٦٧/٤ .
(٨) نيل الأوطار ٣٨٠/٥ ، ٣٨٧ .
(*)

وفي رواية : ضوال المسلم حرق النار^(١) وفي ضوء هذه الأحاديث جاء اشتراطهم في الملتقط ان يكون امينا والا حرم عليه .

كما أن الشرع لم ينتهي به المطاف عند الأمر بالتقاط الضالة حفاظاً على مال المسلم من الضياع ، ولكنه أمر الملتقط ان يعرفها حولاً ، ففي الحديث عرفها سنة^(٢) وفي رواية : الضالة واللقطة تجدها فأنشدها ولا تكتم ولا تغيب ...^(٣) وان تبين قصوره في التعريف بها فإن الشرع يأمره ان يعرفها اكثر من ذلك ، كما جاء في الحديث ان النبي (ﷺ) قال لأبي : عرفها حولاً ، ثم آتاه فقال : عرفها حولاً ، حتى عرف ثلاثة أعوام ، فقد حمل على تقصيره في الحولين الأولين وأمره ان يكون تعريفه بها نهائياً ، وعقيب الصلاة ، لاجتماع الناس وفي البقعة التي وجدها فيها ، لأن المقصود اظهار أمرها للناس حتى يعلم بها صاحبها^(٤) ، وقد يستغرب المرء إذا علم ان العلماء جعلوا هذا الأمر من الأمور التي تتعلق برئاسة الدولة ، فقالوا : يندب للإمام اتخاذ مريد للضوال كفعل على عليه السلام ، وأن يكون في المريد طاقات تخرج منها رؤوسها فتعرف ، ويكون علفها من بيت المال ، وكذلك كان لعمر (ض) حظيرة يحفظ فيها الضوال .^(٥)

فهل وصلت مدنية اليوم بحضارتها الى جعل هذا الأمر من مسؤوليات الدولة وأن ينفق عليه من المال العام أم أنهم يبيدون الضوال ؟ .

٥ - الفرق بالحيوان في السفر :

ان للحيوان في المجتمعات القديمة وكذلك البيئات الزراعية في كثير من بقاع الأرض الى اليوم أهمية كبرى في حياة الإنسان حيث انه بمنزلة وسائل المواصلات المختلفة اليوم التي لا غنى للإنسان عنها ، ولذلك نجد أن القرآن الكريم يذكر في معرض المن والتفضل على الناس ان في خلق الحيوان لهم تلبية لحاجاتهم الضرورية من الركوب والحمل وغير ذلك من المنافع الأخرى كاللحم واللبن والاستمتاع برؤيته .

(١) الفتح الكبير ٢/٢٠٩ ومجمع الزوائد ٤/١٦٧ وسبل السلام ٣/٩٤ .

(٢) متفق عليه ، سبل السلام ٣/٩٤ ونيل الأوطار ٥/٣٣٨ والتووي على مسلم ١٢/٢٦ .

(٣) الفتح الكبير ٢/٢٠٩ .

(٤) مغني المحتاج ٢/٤١٣ والفقه الإسلامي للزجيل ٥/٧٧٧ والبحر الزخار ٥/٢٨٠ - ٢٨٣ .

(٥) رواه مالك (عن مغني المحتاج ٢/٤٠٩) .

ولذا يبرز لنا القرآن هذه النعمة في قوله سبحانه وتعالى ﴿والأنعام خلقها لكم فيها دفيء ومنافع ومنها تأكلون، ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون، وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس، إن ربكم لرؤوف رحيم، والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة، ويخلق ما لا تعلمون﴾^(١)، وهكذا يخفف الله عن خلقه بخلق هذه الحيوانات ويسر لهم سبل الاستفادة منها كما تدل الآية على جواز ركوب هذه الدواب لقوله تعالى (لتركبوها)^(٢)، وقد اخذ العلماء من هذه الآية أحكاماً كثيرة تتعلق باكتراء الدواب والرواحل للحمل عليها والسفر بها وحكم زكاتها وغير ذلك مما ليس هذا مجال بحثه.^(٣)

وقد أخذ العلماء من تلك الآية جواز السفر بالدواب ولكن مع الرفق في السير، وفي الحديث عن أبي هريرة قال، قال رسول الله (ﷺ) إذا سافرتم في الخصب (زمن كثرة المرعى) فاعطوا الإبل حظها في الأرض وإذا سافرتم في السنة (الجذب وعدم النبات) فاسرعوا عليها بالسير^(٤)، ففي هذا الحديث امر بالرفق بالحيوان في السفر وإراحته وتفقد طعامه وشرابه، وروي معاوية بن قره أنه كان لأبي الدرداء جمل يقال له دمون، فكان يقول: يادمون، لا تخاصمني عند ربك، فالدواب عجم لا تقدر أن تحتال لنفسها ما تحتاج إليه ولا تقدر أن تفصح بحوائجها، فمن ارتفق بمرافقتها ثم ضيعها من حوائجها فقد ضيع الشكر وتعرض للخصومة بين يدي الله تعالى.^(٥)

(١) سورة النحل آية ٨ - وانظر سورة غافر آية ٧٩ - ٨٠ وتفسير القرطبي ٣٣٤/١٥.

(٢) تفسير ابن كثير ١٨٣/٤.

(٣) تفسير القرطبي ٧٤/١٠.

(٤) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والتاج الجامع للاصول ٣٥٣/٤.

(٥) تفسير القرطبي ٧٣/٧.

المبحث الثاني الانتفاع بالحيوان وحدوده

١ - الركوب :

تبين لنا فيما سبق مدى إهتمام الإسلام بالحيوان والرفق به، ولكن هذا لا يعني تعطيل مصالح الإنسان المتوقفة على إستعماله للحيوان كما في حالة الركوب والحمل والحرب، ولذا أباح الشارع للإنسان أن يركب الحيوان، وقد دلت النصوص الكثيرة على جواز استعماله في الركوب كما في قوله تعالى ﴿... والخيل والبغال والحمير لتركبوها...﴾ النحل، ومثل قوله تعالى ﴿... وذللناها لهم فمنا ركوبهم ومنها يأكلون...﴾ فقد دل ذلك على جواز^(١) ركوبها وقد نقل صاحب موسوعة الإجماع إتفاقهم على ركوب الإبل والخيل والبغال والحمير...^(٢)، وفي السنة إنه (ﷺ) ركب بغلة أهديت إليه^(٣) وقد صح أن النبي (ﷺ) ركب البغلة البيضاء، وفي يوم حنين كان على بغلته فقالوا إن فيما سبق دليل على جواز السفر بالدواب^(٤) وقد بين الشارع أن الاحسان إلى الحيوان أن يرفق به في السفر، ولا يستمر راكمها عليها وهي واقفة إلا لحاجة^(٥)، وفي الحديث: اركبوا هذه الدواب سالمة ولا تتخذوها كراسي لأحاديثكم في الطرق والأسواق فرب مركوب خير من راكمها وأكثر ذكراً منه لله،^(٦) وبلغ من عناية الشرع بالحيوان أن عد ركوب حيوان الغير معداً لذلك نوعاً من التجاوز، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال. قال رسول الله (ﷺ) بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها، إلتفتت إليه البقرة: إني لم أخلق لهذا ولكن انما خلقت للحرث فقال الناس: سبحان الله تعجباً وفرعاً أبقرة تكلم؟ فقال رسول الله (ﷺ): وإني أومن به وأبو بكر وعمر، فأخذ بعض العلماء من هذا الحديث أن البقرة لا يحمل عليها ولا

(١) تفسير ابن كثير ١٨٣/٤.

(٢) موسوعة الإجماع في الفقه الإسلامي ٣٧٧/١.

(٣) شرح معان الآثار للطحاوي ٣/ ٢٧١ وفتح الباري ٣/ ٥٦٩ باب الفتيا على الدابة عند الجمرة و٥٣٦ وفتح الباري ١٠/ ٨١ حديث أن أنجسه كان يسوق وقوله (ﷺ) يأنجش رويدك سوقك بالقوارير.

(٤) تفسير القرطبي ٧٣/١٠.

(٥) الفتح المبين ٢٦١ + جامع الأصول + التاج الجامع للأصول.

(٦) رواه أحمد وأبو معلى والطبراني والحاكم الفتح الكبير ١/ ١٧٤ والتاج الجامع للأصول ٤/ ٣٥٥ وقال رواه أبو داود.

(*) نصب الرأية ٤ / ٢٧٠.

تركب، وانما هي: للحرث والأكل والنسل واللبن^(١) وأجاز البعض ركوب الثور وتحميله بلا جهد وضرب^(٢) وهذا هو الراجح في نظري، أي لا مانع من استعمال الدواب في غير ما هي له^(٣) عرفاً كفرس لحمل وبقر لركوب، ان كان ذلك بلا تعب وايداء لأن الأمم والشعوب تختلف في عاداتها وأعرافها وقد تستفيد من بعض الحيوانات في غير ما هي له عادة والأصل التيسير في هذه الأمور طالما لم يلحق الأذى بالدابة.

٢- الحمل:

ومما لا يتنافى مع الإحسان إلى الحيوان الحمل عليه، وقد أخذ الفقهاء جواز ذلك من قوله تعالى ﴿وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس، إن ربكم لرؤوف رحيم﴾^(٤)، فالآية دليل على^(٥) جواز حمل الأثقال على الدابة ولكن لا يحملها فوق طاقتها وإنما على قدر ما تحمله، وهذا أمر متفق عليه بين العلماء^(٦) ويستدل لذلك بما ثبت من قول النبي (ﷺ) انه قال: أن الله كتب الإحسان على كل شيء... الخ^(٧) إذ من الإحسان إلى الدابة أن لا تحمل فوق طاقتها. وقد إسترشد الفقهاء بضوء هذه النصوص فقالوا بأن يحرم أن تحمل الدابة ما لا تطيق حمله، وعللوا الحرمة بأن في تحميلها فوق ما تطيق تعذيباً للحيوان الذي له حرمة في نفسه، وإلحاقاً للضرر به^(٨) بل ذهبوا أكثر من ذلك حيث جعلوا من واجب الحاكم أن يمنعه من حملها ما لا تطيق^(٩) ولا استمرارية تنفيذ هذا الأمر جعل الفقهاء من إختصاصات المحتسب منع أرباب المواشي من إستعمالها فيما لا تطيق الدوام عليه^(١٠) وقد أخذ بعض العلماء من الآية السابقة (وتحمل أثقالكم)^(١١) إختصاص بعض الحيوانات بالحمل والركوب دون البعض الآخر فأستدلوا بالآية على أن البقرة لا يحمل عليها ولا تركب وانما هي للحرب والنسل واللبن^(١٢) وإستدلوا أيضاً بما ثبت في الصحيحين من

(٢) ابن عابدين ٢٥٧/٥.

(٤) سورة النحل، آية ٧.

(٦) موسوعة الاجماع ٣٧٧/١.

(١) تفسير القرطبي ١٠/٧٢، ٦٦/٧.

(٣) قليوبي ٩٤/٤.

(٥) تفسير القرطبي ١٠/٧٣.

(٧) تقدم تخرجه.

(٨) كشف القناع ٥/٤٩٤ والمهذب ٢/١٦٩ وجواهر الاكليل ١/٤٠٧ والزحيلي ٧/٧٦٣.

(١٠) الفقه الاسلامي ٦/٧٦٩.

(٩) الانصاح لابن هبيرة ٢/١٨٩.

(١٢) تفسير القرطبي ١٠/٧٢.

(١١) الآية ٧ من سورة النحل.

حديث أبي هريرة قال قال رسول الله (ﷺ): بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليها، التفتت اليه البقرة فقالت: إني لم اخلق لهذا ولكن انما خلقت للحرث فقال الناس: سبحان الله تعجباً وفزعاً أبقرة تكلم؟ فقال رسول الله (ﷺ): وإني أومن به وابو بكر وعمر. (١)

والذي تميل اليه النفس رأى القائلين بجواز الانتفاع بالبقرة في الحمل والركوب أو الحرث وغير ذلك مما جرت به العادة وفق ما أمر به الشرع من مراعاة قواعد الاحسان وان الحديث: .. قالت إني لم اخلق لذلك، انما خلقت للحرث المراد منه معظم النفع ولا يلزم منه منع غيره. (٢)

ومثل الحمل في الجواز السقى على الدابة وفي الحديث عن النبي (ﷺ) ... وفيما سقى بالنضج نصف العشر (٣) وفي لفظ: وفيم سقى بالسانية نصف العشر (٤)، والسانية البعير الذي يستقى به الماء من البئر ويقال له الناضح.

٣- المسابقة :

ان الإسلام دين القوة والجهد ولذا أباح الوسائل المؤدية اليها فأباح المسابقة على الخيل (٥) والجمال المسابقة بشروط معروفة* وتعلم الفروسية من فروض (A) الكفايات ومن وسائلها (A) لذا حث الشرع على العاب الفروسية (B) وفي هذا يقول ابن العربي: المسابقة شرعة في الشريعة وخصلة بديعة، وعون على الحرب، وقد فعلها (ﷺ) بنفسه وبخيله. (٦)، وفي الحديث انه (ﷺ) سابق بين الخيل التي قد اضمرت وسابق بين الخيل التي لم تضر. (٧) وقد أخذ العلماء من هذا الحديث جواز المسابقة بين الخيل وجواز تضميرها وهما مجمع عليهما للمصلحة في ذلك وتدريب الخيل ورياضتها وتمرينها على الجرى واعدادها لذلك لينتفع بها عند الحاجة (٨)، وفي الحديث أيضاً عن أبي هريرة أن رسول الله (ﷺ) قال: لا سبق إلا في نصل أو خف أو حافر (٩)، وفي

(١) متفق عليه.
(٢) رواه الجماعة الا مسلماً، نيل الأوطار ٦/١٥٧.
(٣) رواه مسلم والنسائي وابوداود واحمد، نيل الأوطار ٦/١٥٧.
(٤) تفسير القرطبي ١٥/١٩٨ وابن عابدين ٥/٤٧٩ وصحيح مسلم بشرح النووي ١٣/١٤.
(٥) انظر تلك الشروط تفسير القرطبي ٩/١٤٦ - ١٤٧، ١٤٨ وقلوبي ٤/٢٦٨ ومعنى المحتاج ٥/٣١١ وابن عابدين ٥/٤٧٩ والفواكه الدواني ٢/٤٥٧ والأقطار ٨/٨١ والنووي على مسلم ١٣/١٤ وفقه سعيد بن المصيب ٤/٢٦٣.
(٦) تفسير القرطبي ٨/٣٦.
(٧) تفسير القرطبي ٩/١٤٥.
(٨) التمهيد ١٤/٧٨، ٨٤ والحديث متفق عليه ونيل الأوطار ٨/٨١ وصحيح مسلم ١٣/١٤.
(٩) رواه الخمسة، نيل الأوطار ٨/٨١ ومجمع الزوائد ٥/٢٦٣.

الصحيح عن أنس قال : كان للنبي (ﷺ) ناقة تسمى العضباء لا تُسبق . فجاء أعرابي على قعود فسبقها ، فشق ذلك على المسلمين ، فقال : حق على الله إلا يرفع شيئاً من الدنيا الا وضعه^(١) . كل ذلك مع مراعاة حقها في العناية والراحة .

٤ - إســــــــــتتجاره :

ومما اجازته الفقهاء هو انه يجوز للمرء ان يستأجر دابة للركوب او للحمل عليها وان ذلك لا يتنافى مع الرفق به ، وقد أخذ الجواز من سنن النبي (ﷺ) القولية والفعلية وقد توسع الفقهاء في باب الاجارة لأن مقتضى الملك جواز الانتفاع به فيما يمكن وقد أباح الله تعالى لنا تسخيرها والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا ، وما ملكه الإنسان وجاز له تسخيره من الحيوان فكراؤه له جائز بإجماع أهل العلم^(٢) ، وحكم استتجار الدواب وشروطها مبسطة في كتب الفقه يخرجنا ذكرها عن مقصود هذا البحث .

٥ - الارتداف على الدابة :

في المجتمعات الريفية والبيئات الزراعية تكون الحاجة ماسة الى الدواب والارتداف عليها وقد يتبادر الى ذهن البعض بناء على ما سبق من الأمر بالاحسان الى الدابة الى انه لا يجوز الارتداف عليها ولكن ورد من السنة ما يدل على جواز ذلك . ففي الحديث الصحيح عن ابن عباس (ض) أن اسامة بن زيد (ض) كان ردف النبي (ﷺ) من عرفة الى المزدلفة ثم أردف الفضل من المزدلفة إلى منى . .^(٣) وصح أنه ركب على حمار وأردف اسامة وراءه^(*) وقد اتفق الفقهاء على جواز الارتداف على الدابة إذا كانت مطيعة والا فالمنع بالاجماع^(٤) ، وذكر ابن هشام في قصة هجرة النبي (ﷺ) إلى المدينة أن أبا بكر الصديق أردف خلفه عامر بن فهيرة موله ليخدمهما في الطريق^(٥) . وعن أنس (ض) قال : ركب النبي (ﷺ) حمراً على إكاف عليه قطيفة فذكية وأردف اسامة وراءه ، وعنه أقبلنا مع النبي (ﷺ) من خيبر وإني لرديف أبي طلحة ، وبعض نساء النبي (ض) رديف له ...^(٦) ، وقد ورد في الحديث ما يدل على جواز ركوب

(١) رواه أحمد وأحمد البخاري . نيل الأوطار ٨/ ٨٣ . (٢) تفسير القرطبي ٩/ ٧٤ .

(٣) فتح الباري ٣/ ٤٠٤ - ٥٣٢ الركوب والارتداف في الحج وانظر الاحسان في ترتيب صحيح ابن حبان ٧/ ٤٥٤ .

(*) فتح الباري ١٠/ ١٢٢ . (٤) موسوعة الاجماع ١/ ٣٧٥ .

(٥) سيرة ابن هشام ٢/ ٩٤ . (٦) التاج الجامع للأصول ٤/ ٣٥٥ وقال رواها البخاري (كتاب اللباس) .

الثلاثة على الدابة فقد روى إياس بن سلمة عن أبيه قال : لقد قدت بنبي الله (ﷺ) والحسن والحسين على بغلته الشهباء حتى أدخلته حجرة النبي (ﷺ) وهذا خلفه^(١) وفيه جواز الارتداد وجواز ركوب ثلاثة على الدابة إذا كان ذلك لا يضر بها .

وما جاء في الأحاديث من النهي عن ركوب الثلاثة على الدابة الواحدة فهي ضعيفة وعلى فرض صحتها فتجمع بينها وبين أحاديث الجواز ، بحمل المنع عند عدم اطلاق الدابة للحمل ويحمل الجواز إذا كانت الدابة مطيقة . ويؤيد هذا ما جاء عن ابن مسعود انه قال : كان يوم بدر ثلاثة على بعير^(٢) ولذا كان ابن عمر يقول : ما أبالي أن أكون عاشر عشرة على دابة إذا اطاقت حمل ذلك .^(٣)

٦ - تسمية الحيوان :

اشتهر عند العرب قديماً تسمية بعض حيواناتهم لتمييز بعضها عن بعض وخصوصاً الخيل والبغال والحمير ، ومن يطلع على الكتب الكثيرة التي الفت في الخيل مثلاً يجد أن مؤلفيها افردوا فصولاً خاصة في ذكر أسماء الخيل المشهورة في الجاهلية والاسلام .^(٤)

وذكر أهل السير أسماء خيل النبي (ﷺ) وهي : سبح ، واللحيف ، ولزاز ، والظرب ، والسكب ، وذاللمة ، والسرطان ، والمرتلج ، والأدهم ، والمرتجز ، والورد ، واليعسوب ، وذالعقال ، والبحر ، والشحاء ، والمراوح^(٥) . وكذا كان الصحابة يسمون خيولهم بأسماء ترمز إلى القوة والشهرة^(٦) . وكان لعدي بن حاتم كلاب خمسة قد سماها بأسماء أعلام وكان أساء أكلمه سهل وغلابة والمختلس والمتناعس وثاب^(٧) . وما استدلل به العلماء على جواز تسمية الدواب ما روي سهل انه كان للنبي (ص) حمار يقال له اللحييف^(٨) وقال معاذ كان للنبي (ﷺ) يقال له عفير^(٩) ، وعن أنس (ض) استعار النبي (ﷺ) فرساً يقال له مندوب^(١٠) ، وقد كانت

(١) وينحو هذا اللفظ عند أبي داود - كتاب الجهاد - باب ركوب ثلاثة على دابة ، انظر العون ٢٣٤ / ٧ ونصب الراية ٢٧١ / ٤ .

(٢) تحفة الاحوذى ٥٩ / ٨ وقال اخرجه الطبراني بسند جيد .

(٣) تحفة الاحوذى وقال اخرجه الطبراني وأبن أبي شبيب .

(٤) الأفعال الكافية ٢٧٨ .

(٥) المرجع السابق ٢٨٣ والتراتب الادارية ٣٣٢ / ١ .

(٦) تفسير القرطبي ٦٦ / ٦ .

(٧) سيرة ابن هشام ٢٢٤ / ٢ أسماء خيل المسلمين يوم بدر .

(٨) الحديث رواه البخاري « التاج الجامع للاصول ٣٥٢ / ٤ .

(٩) الحديث رواه البخاري وأبو داود الجامع للاصول ٣٥٢ / ٤ ، والعون ٢٢٨ / ٧ .

(١٠) الحديث رواه البخاري والترمذي الجامع للاصول ٣٥٢ / ٤ .

للنبي (ﷺ) ناقة يقال لها العضباء^(١).

وفي الحديث قدم النبي (ﷺ) على بغلته الشهباء ومعه الحسن والحسين .^(٢) وأخذ العلماء من حديث يابا عمير ما فعل النغير، جواز تصغير الاسم ولو كان حيوان .^(٣) ومما تقدم يتبين انه لا مانع من تسمية الدواب للتمييز بينها، وهي أمر اعتادته العرب منذ القدم فقد كانوا يسمون دوابهم وآلات الحرب وغيرها .

٧ - أتعابه لأجل مصلحة :

ومما لا يتنافى مع الرفق بالحيوان ما يحتاج اليه الرائي لتدريب الحيوان وتعليمه ما يحتاج اليه لتعويده على ممارسة العدو أو المطاردة في اللعب أو طراد الصيد، وتأديبه بالتدريب والملاطفة . وقد يصل به التأديب الى حد الضرب عند الحاجة فلا مانع من ذلك ويتجنب الوجه فإنه محرم^(٤) وفي الحديث ثلاث ليس من اللهو وذكر منه وتأديب فرسه^(٥) ، كما أن الحيوان المعلم اكثر نفعاً من غيره، وفي التنزيل ما يشير الى فضل الحيوان المعلم، قال تعالى ﴿يسئلونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين تعلمونن مما علمكم الله فكلوا مما امسكن عليكم﴾^(٦) ، فقد أجاز سبحانه الأكل من صيد الكلب المعلم، ولا شك ان التعليم يحتاج الى ترويض وتدريب، وهكذا تعليم الفرس وترويضه وكذلك غيره من الحيوانات الأخرى التي تحتاج إلى الترويض لتؤدي الغرض المطلوب منها، ولذا قال العلماء : أن تأديب الحيوان للمصلحة من الحق .^(٧)

٨ - اللعب بالطيور :

ان من كمال نعمة الله على الناس ان سخر لهم الكون وما فيه، ومن ذلك الحيوانات عموماً في كثير من استخدامات الإنسان، ومن تمام تلك النعمة ان الانسان يأنس الى الطير ويستمتع بجماله، كما عرف القدماء استخدام الطير في بعض الأغراض كالصيد

(١) الحديث رواه البخاري والنسائي الجامع للأصول ٣٥٢/٤ ونيل الأوطار ٨/٨٣ .
(٢) رواه الترمذي في كتاب الأدب، تحفة الأحوذى ٥٨/٨ وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب وشرح معاني الآثار ٣/٢٧٢ ونصب الراية ٤/٢٧١ .
(٣) فتح الباري ١٠/٥٨٤ .
(٤) موسوعة الاجماع ١/٣٧٦ والزحيلي ٧/٧٦٤ وكشاف القناع ٥/٤٩٤ .
(٥) الحديث رواه الخمسة « نيل الأوطار ٨/٨٩ .
(٦) سورة المائدة آية ٤ .
(٧) فتح الباري ١١/٩١ وتفسير القرطبي ٨/٢٥ - ٣٦ وموسوعة الاجماع ١/٣٧٦ وقواعد الغز ١/٢٦٦ .

ببعض أنواعه ، واتخاذ البعض الآخر وسيلة لتوصيل الرسائل كما كان الحال في الحمام الزاجل . والاستدلال ببعضها على أماكن وجود الماء^(١) أو على قرب حدوث الزلازل أو للتفريخ أو الأُنس وغير ذلك من الاستخدامات المختلفة .

لذا فإن العلماء أجازوا اللعب بالطيور وما يترتب على ذلك من حبسه^(٢) لأن الانتفاع بهذا النوع لا يتأتى إلا هكذا ، ودليلهم في ذلك ما ثبت في الصحيحين عن انس (رض) قال : كان رسول الله (ﷺ) أحسن الناس خلقاً ، وكان لي أخ لأمي فطيم يقال له عمير ، فكان رسول الله (ﷺ) إذا جاءنا قال : يا أبا عمير ما فعل النُغير . .^(٣)

وقال النووي : وفي هذا الحديث فوائد كثيرة جداً ، وذكر منها جواز لعب الصبي بالعصفور ، وتمكين الولي له من ذلك .^(٤)

وأما الأحاديث الدالة على منع حبس الطير فهي محمولة على ما يؤدي الى تعذيبه ومنع الأكل عنه ، وغير ذلك من أنواع الأهمال ، التي تؤدي الى التعذيب الممنوع شرعاً .^(٥)

وأما ما ورد مما يفيد ظاهره النهي عن اللعب بالطيور كما هو قول بعض العلماء^(٦) استناداً لما روى أبو هريرة أن رسول الله (ﷺ) رأى رجلاً يتبع حمامة فقال : شيطان يتبع شيطانة^(٧) ، فإنه يحمل على اللعب الذي يشغله عن العبادة ، لتولعه بمتابعتها لحسن صورتها وجودة نغمتها ، وقد تشغله عن أعماله المعيشية ، أو لأنه من فعل أهل البطالة ، أو يحمل على اللعب الذي ينضم إليه قمار ونحوه .^(٨)

(١) حياة الحيوان للدميري ٢/ ٦٦٠ ، ٦٦٢ .

(٢) فتح الباري ١٠/ ٥٨٤ (جواز حبسه) .

(٣) الحديث متفق عليه فتح الباري ١٠/ ٥٨٢ كتاب بالأدب ، والنووي على مسلم ١٤/ ١٢٩ وعون المعبود ١٣/ ٣١١ والنغير بضم النون وفتح الغين طير كالعصافير حر المناقير وأهل المدينة يسمونه البلبل ، حياة الحيوان للدميري ٢/ ٦٣٥ .

(٤) النووي على مسلم ١٤/ ١٢٩ ، وعون المعبود ١٣/ ٢٨٤ ، وفيض القدير ٤/ ١٦٩ .

(٥) فتح الباري ١٠/ ٥٨٦ ونيل الأوطار ٧/ ٥ والنووي على مسلم ١٥/ ١٧٢ وحياة الحيوان للدميري ٢/ ٦٣٦ والزواجر ١/ ٢٠٩ .

(٦) نيل الأوطار ٨/ ٩٧ .

(٧) الحديث رواه أبو داود وابن ماجه واحمد ، نيل الأوطار ٨/ ٩٦ والفتح الكبير ٢/ ١٨٠ وفيض القدير ٤/ ١٦٨ وفي اسناده مختلف فيه ، والتاج الجامع للاصول ٥/ ٢٨٨ .

(٨) فيض القدير ٤/ ١٦٩ وعون المعبود ١٣/ ٢٨٤ .

المبحث الثالث إيذاء الحيوان

١ - التحريش بالحيوان :

انطلاقاً من رحمة الإسلام بالحيوان فإنه منع كل صور التعذيب والايذاء للحيوان ومن ذلك ما يفعله أهل بعض البلاد من اقامة المسابقات السنوية في بعض المناسبات الوطنية من القيام بالتحريش بين الحيوانات المختلفة وخصوصاً الأكباش والطيور، ونرى الآلاف يتمتعون برؤية تلك الحيوانات والدماء تسيل منها، ولما كان في ذلك تعرضاً للحيوان للإيذاء وإيلاً ما له دون فائدة فإن الشرع نهى عن هذا العمل وحرّمه^(١). . ففي الحديث أن النبي (ﷺ) نهى عن التحريش^(*) بين البهائم^(٢) لأن الشارع يمنع هذا النوع من الاستمتاع إذا ترتب عليه إيذاء للجنس الآخر، وعد بعض العلماء هذا العمل اقصد المهارشة بين الكلاب والمناطحة بالكبش والمناقرة بين الديوك من الأسباب التي أدت الى هلاك بعض الأمم^(٣).

٢ - إطالة وقوف الحيوان :

علمنا مما تقدم ان الشرع اباح للإنسان ان يستخدم الدابة في أغراضه المتنوعة، وقد جاء في معرض امتنان الحق سبحانه على الانسان بتلك النعمة (وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس) ولكن ذلك الحمل والركوب في حدود الحاجة والمصلحة والا فإن الشرع ينهى من اطالة وقوف الدابة والجلوس عليها الا لمصلحة راجحة. ففي الحديث عن أبي هريرة عن النبي (ﷺ) قال: إياي أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر فإن الله إنما سخرها لكم لتبلغكم إلى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس وجعل لكم الأرض فعليها فأقضوا حاجاتكم^(٤)، فقد بين الحديث مدة الاستخدام الى قضاء الحاجة لا ان يتخذ من دابته مقعداً لأن ذلك يتعب الدابة ويضر بها من غير مصلحة راجحة.

(١) الزحيلي ٧٦٤/٧ والمجموع ١٢٢/٦ وقلوبي ٩٥/٤ .
(٢) رواه أبو داود والترمذي « نيل الأوطار ٨/٩٠ وعون المعبود ٧/٢٣١ وتحفة الأحوذى ٣٦٦/٥ وقال في المجموع ١٢/٦ : استاده صحيح لكن فيه أبو يحيى الفتات وفي توثيقه خلاف .
(٣) الزواجر ١٤١/٢ .
(٤) عون المعبود ٧/٢٣٥ باب الوقوف على الدابة والتاج الجامع للاصول ٤/٣٥٥ .

وعن أنس عن رسول الله (ﷺ) أنه مر على قوم وهم وقوف على دواب لهم ورواحل فقال: اركبوها سالمة ودعوها سالمة ولا تتخذوها كراسي لأحاديثكم في الطرق والاسواق فرب ركوبة خير من راكبها وأكثر ذكراً الله تعالى منه، ^(١) وهكذا ينهي الشرع عن اتعاب الدابة دون فائدة، ووصف من يفعل ذلك بأن دابته خير منه .

٣ - اطعام الحيوان من المسكرات :

سبق أن بينا مدى اهتمام الإسلام في موضوع اطعام الحيوان ووصل به الأمر الى القول بوجوب الاطعام على مالكة وذكرنا كيف شدد عليه حتى جعل ذلك من واجبات الحاكم، هذه من الناحية الدنيوية، أما من الناحية الاخروية فقد بينت الأحاديث بأن معذب الحيوان بأي شكل من أشكال التعذيب ومنه منع الطعام عنه يدخل النار كما في حديث المرأة التي حبست الهرة وقد تقدم .

وهنا جانب لا اعتقد أن أمة من الأمم قديماً أو حديثاً وصل بها الاهتمام بالحيوان الى الدرجة التي وصل اليها الاسلام وهو أن الاسلام في تأكيد له لجانب الانفاق واطعام الدابة الا انه منع ان يطعم من المسكرات والنجاسات لأنه نوع من الاضرار بالحيوان وهو حرام ^(٢) وعدة بعضهم من الكبائر ^(٣).

٤ - إنزاع الحيوان على حيوان آخر من غير جنسه :

عن ابن عباس قال كان رسول الله (ﷺ) عبداً مأموراً ما اختصنا بشيء دون الناس
الابثلاث: أمرنا أن نسبغ الوضوء، وأن لا نأكل الصدقة، وأن لا ننزي حمراً على فرس. ^(٤)

وعن علي (ض) قال أهديت إلى النبي (ﷺ) بغلة، فقلنا يا رسول الله، لو أنزينا الحمر على خيلنا فجاءتنا بمثل هذه، فقال: انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون ^(٥) . وقد

(١) جمع الزوائد ١٠٧/٨ باب النهي عن اتخاذ الدواب كراسي وقال: رواه احمد والطبراني وانظر معالم السنن ٢/٢٥٢ .
(٢) شرح الأزهار ١٠١/٤ والسبيل الجرار ١٠٩/٤ وحاشية الجمل على شرح المنهاج ٢٧٥/٥ وشرح النيل ٣٨٢/١ والمبسوط للسرخي ٢٦، ٢٥/٢٤ .
(٣) الزواجر ١/٢١٤ .
(٤) رواه احمد والسنائي والترمذي وصححه انظر نيل الأوطار ٨/٩٣ .
(٥) رواه احمد وأبو داود « نيل الأوطار ٨/٩٣ وموارد الظيان ص ٣٩٥ وانظر معالم السنن ٢/٢٥١ .

ذهب البعض الى كراهة هذا العمل إستناداً إلى هذه النصوص ، وعللوا رأيهم بأن سبب النهي لأن هذا العمل سبب لقلّة الخيل^(١) ولضعفها اذ هو طريق لقطع نسل الخيل التي هي عدتهم في القتال آنذاك ، واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ، لأن للفرس مزايا كالكر والفر والنسل الذي يتواصل به الأجر الى غير ذلك من المزايا التي لا توجد في البغل .

لذا ختم الحديث بقوله (ﷺ) انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون ، لأنهم بهذا العمل يتركون ما فيه أجر إلى ما لا أجر فيه ويقطعون نسلها وهو من صفات الذين لا يعلمون .^(٢)

والذي يظهر لي هو القول بالجواز وذلك لأن النهي كما قال بعض العلماء خاص ببني هاشم لقول ابن عباس (ض) ما اختصنا رسول الله (ﷺ) الا بثلاث . . وذكر منها وأن لا ننزي حمراً على فرس^(٣) . يؤيد هذا ما قاله عبدالله بن الحسن فيما سئل عن حديث ابن عباس ، قال : كانت الخيل قليلة في بني هاشم ، فأحب ان تكثر فيهم وهذا يدل على اختصاصهم بذلك وعلى ان العلة هي قتلها فاذا ارتفعت صاروا كغيرهم في الجواز وكذلك لو كان مكروهاً لكان ركوب البغال مكروهاً فلولوا رغبة الناس في البغال للاستعمالات المختلفة لما انزنت الحمر على الخيل وقد ورد ان الرسول (ﷺ) ركب البغل يوم حنين ، وفي حجته وغير ذلك وكذلك فعل الصحابة ، فكل ذلك يدل على الجواز .^(٤)

٥ - وسم الحيوان وكيه وضربه :

صح في الحديث أن النبي (ﷺ) أنه مر بحمار قد وسم في وجهه ، فقال : اما بلغكم اني لعنت من وسم البهيمة في وجهها ، أو ضربها في وجهها^(٥) وفي لفظ «لعن الله الذي وسمه» ... وهذا الحديث ينهي فيه النبي (ﷺ) عن لون من ألوان الإيذاء للحيوان وهو كي الحيوان في وجهه كعلامة لتمييز الحيوان على ما كان شائعاً عند

(١) المجموع ١٢٢/٦ وقلوبي ٩٥/٤ .

(٢) انظر تفسير ابن كثير ١٨٣/٤ .

(٣) شرح معاني الآثار للطحاوي ٢٧٥/٣ .

(٤) تحفة الأحوذى ٨/٣٥٤ وشرح معاني الآثار للطحاوي ٢٧٥/٣ .

(٥) رواه مسلم وابو داود والترمذي واحمد ، التاج الجامع للأصول ٤/٣٥١ ، وصحيح مسلم ومعالم السنن ٢/٢٥٠ وتحفة الأحوذى ٥/٣٦٧ .

- ٣٦٨ وكذلك يحرم ضربه في الوجه ونيل الأوطار ٨/٩٠ .

العرب من جعلهم علامات مميزة لدوابهم تميزهم عن حيوانات الآخرين أو تميز الحيوان ان كان للنذر وللآلهة أو فيما بعد الاسلام للهدي أو للزكاة أو لجزية وغير ذلك .

وقد اختلف العلماء في جواز الوسم للدابة على قولين :

- القول الأول : وهو قول بعض العلماء منهم الشافعية (B) والحنابلة والمالكية الى تحريم الوسم في الوجه ونقل بعضهم الاجماع على ذلك (*) وجوازه في غير الوجه واستحبوه لماشية الزكاة، والجزية وقال النووي: وبهذا قال جماهير العلماء من السلف والخلف (E) واستدلوا لرأيهم بالأحاديث السابقة التي دلت على النهي عن الوسم وقد شدد فيه الشرع إلى حد اللعن واعتباره من أفعال الجاهلية، وبما روى جابر (رض) من أن النبي (ﷺ) نهى عن الضرب في الوجه والوسم في الوجه (1) وأما استحبابهم لذلك في غير الوجه فاستدلوا بأحاديث كثيرة منها ما صح من أن النبي (ﷺ) أشعر ناقته في صفحة سنامها الأيمن وسلت الدم وقلدها نعلين . (2)

- القول الثاني : ذهب بعض الفقهاء إلى القول بالكراهة وهو قول أبي حنيفة وإبراهيم النخعي . (3)

وعللوا رأيهم بأنه تعذيب ومثلة، وقد نهى الشرع عن تعذيب الحيوان (4) وردوا الأحاديث التي استدلت بها الفريق الأول من جواز الاشعار، بأن حديث النهي عن المثلة ناسخ له، أو أن الاشعار مختص به (ﷺ) أو يكون فعله صيانة للهدي ، فإن المشركين كانوا لا يمتنعون عنه إلا به كما إنه لا يمكن الإتيان بهذا الفعل على النحو الذي أتى به الرسول (ﷺ) لأن محله في صفحة السنام غير معروف، وطول الجرح وعمقه غير معلوم، فإذا طعن في صفحة السنام فربما لا يوافق المكان الذي طعن فيه

(B) المجموع ٢٠/٦ الكشف ٤٩٤/٥ وعدها الهيشي في الكبائر انظر الزواجر ٢٠٨/١ والدسوقي ٨٨/٢ حيث نصوا على سبب الاشعار الا في الغنم فيحرم اشعارها لانه تعذيب والمتقي ٢/٣١٢ .

(*) نيل الأوطار ٩٢/٨ نقل الاجماع عن النووي وموسوعة الاجماع ٣٧٦/١ .

(E) شرح مسلم للنووي ٢٢٨/٨ والعون ٢٣١/٧ يسمها في أذنانها .

(1) رواه مسلم وقد تقدم .

(2) النووي على مسلم ٢٢٨/٨ - في الحج - باب تقليد الهدي واشعاره، ٩١٢/٢ وانظر تفسير القرطبي ٣٩١/٦ وانظر أيضاً نيل الأوطار ١٠٩/٨ .

(3) عن النووي على مسلم ١٢٨/٨ واللباب ٤٤٥/١ وشرح فتح القدير ١٦٧/٣ .

(4) نيل الأوطار ٩٢/٨ ، واللباب ٤٤٤/١ .

رسول الله (ﷺ) وربما زاد عليه فيكون مخالفاً للسنة، كما انه لم يرد أنه (ﷺ) أمر غيره بالأشعار، ومنهم من علل قول أبي حنيفة بالمنع بأن مراده اشعار أهل زمانه لأنهم كانوا يبالغون فيه إلى حد الإيذاء.^(١)

* الراجح :

وفي نظري انهم اقدموا على هذا العمل بدافع الحاجة لتمييز الأموال بعضها عن بعض كما في تمييزهم التي للزكاة عن التي للجزية أو الهدي . فإن ضل رده واجده، وان اختلط بغيره تميز، اما وقد تطورت وسائل التمييز بينها فلا داعى لإيذاء الحيوان، ويظهر من كلامهم ما يدل على انهم لجأوا الى ذلك لحاجتهم الماسة بدليل ان اختيارهم للوسم في أصول الأفخاذ عللوه بقولهم: انه من ميسم البقر وميسم البقر الطف، ولم يروا جواز ذلك في الغنم لضعفها عن الجرح، ولهذا كله يترجح عندي جانب المنع الا للضرورة وقد رأينا كيف منع الشرع من تعليق الأجراس والأوتار في أعناق الحيوانات خوفاً من ان تسبب تلك الأشياء في سقوط الدابة، فإذا كان الشرع ينهي عن الإيذاء المتهوم، فلأن ينهي عن الأمر المؤكد أولى، لأنه تعذيب للحيوان ومثله، وقد نهى الشرع عنه .

٦ - خصاء الحيوان :

جاء في الحديث عن ابن عمر قال : نهى رسول الله (ﷺ) عن اخصاء الخيل والبهايم، ثم قال ابن عمر (ض) فيها نماء الخلق.^(٢)

والخصاء عادة قديمة معروفة لدى الشعوب المختلفة، ويلجأون اليها إما رغبة في التسمين وتطيب اللحم أو النمو أو لأسباب أخرى صحية او غيرها .

وبما أن في هذا العمل تعذيباً للحيوان وإيلاً له مما يبدو في ظاهره نوعاً من المثلة المحرمة شرعاً، وقد انقسم العلماء في هذه المسألة على أقوال :

- الفريق الأول : ذهب اتباعه الى عدم جواز^(٣) خصاء الحيوانات وخصه بعضهم بالفحول منها وخصه آخرون بالخيل دون غيرها كما هو قول مالك^(٤) وعللوا

(١) اللباب ١/ ٤٤٥ .

(٢) رواه أحمد نيل الأوطار ٨/ ٩٠ .

(٣) نيل الأوطار ٨/ ٩١ والمجموع ٦/ ١٢١ والأحكام السلطانية ص ٣٠٧ .

(٤) تفسير القرطبي ٦/ ٣٩١ .

لرأيهم بأنه إيلاام وتعذيب للحيوان، وهو منهى عنه ويمكن أن يستدل لهم بعموم قوله تعالى - اخباراً عن الشيطان - ﴿وَلَا مَرْنِمَ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ﴾^(١) وهو الاخضاء وردوا على القائلين بأنه فيه نفعاً، بأن هذا التعليل لا يقتضي حلية الأمر، إذ ليس كل ما كان فيه نفعاً يكون حلالاً بل لا بد من عدم المانع وتعذيب الحيوان هاهنا مانع للنهي الوارد في الحديث، كما يمكن ان يستدل لهم بقوله تعالى ﴿... لا تبديل لخلق الله...﴾^(٢) النهي عن خصاء الفحول من الحيوان^(٣) ولحديث ابن عمر أن النبي (ﷺ) نهى عن خصاء الغنم والبقر والإبل والخيول، وفي لفظ عن ابن عباس أن رسول الله (ﷺ) نهى عن صبر الروح وخصاء البهائم.

- الفريق الثاني: وذهب آخرون الى ان خصاء البهائم جائز*^(٤) وهو قول ابي حنيفة، اذا قصدت به المنفعة، أما السمن أو غيره لحديث أن النبي (ﷺ) ضحى بكبشين أملحين مَجْجُوعَيْنِ^(٥)، وقد روي ان عروة بن الزبير خصى بغلاً له،^(٦) كما روى الترخيص في ذلك عن عمر بن عبدالعزيز.^(٧)

* الترجيح:

إن الخصاء بشق الأثنين لا يجوز الا إذا دعت الحاجة إلى الاخضاء كمنع فيروس معد منه إلى غيره أو غير ذلك من الأسباب القوية فلا مانع عندئذ كعلاج.

٧ - لعن الحيوان وسبه:

صح في الحديث عن عمران بن حصين قال بينما رسول الله (ﷺ) في بعض أسفاره، وامرأة من الأنصار على ناقه فضجرت فلعتها فسمع ذلك رسول الله (ﷺ) فقال: خذوا ما عليها ودعوها فإنها ملعونة، قال عمران: فكأنني أراها الآن تمشى في الناس ما يعرض لها احد.^(٨)

(١) سورة النساء، آية ١١٩.

(٢) سورة النساء، آية ١٧٢.

(٣) البحر المحیط ١٧٢/٧.

* (٤) تفسير الشوكاني ٥١٧/١، واللباب ٦٥٥/٢ وشرح فتح القدير ٦٣/١٠ والمتقى ٢٦٨/٧ والآثار لأبي يوسف حديث رقم ١٠٥٧.

(٥) شرح معاني الآثار ١٧٧/٤.

(٦) تفسير القرطبي ٣٩٠/٦ وشرح معاني الآثار ٣١٨/٤.

(٧) المصدر السابق.

* اللعن هو الطرد والابعاد من رحمة الله، انظر المفردات للصباحي ص ٤٥١.

(٨) رواه مسلم واللفظ له، النووي على مسلم ١٤٧/١٦.

والحديث يدل على عدم جواز اللعنة على الحيوان، وقد بالغ الشرع في تأديب من فعلت ذلك بأن أخذ منها تلك الناقة عقوبة لها، ومن هنا ذهب الفقهاء الى القول بتحريم لعن الدابة. (١)

٨ - جعل الحيوان غرضاً:

صح عن النبي (ﷺ) أنه نهى أن يقتل شيء من الدواب صبراً، وفي لفظ عن ابن عباس ان النبي (ﷺ) قال: لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً، وزاد ابن عمر: ان رسول الله (ﷺ) لعن من فعل هذا (٢) ... فهذه الأحاديث صحيحة تدل على عدم جواز اتخاذ الحيوان غرضاً وهو ان يحبس الحيوان الذي لا يراد ذبحه ثم يضرب بالنبل ونحوه حتى يموت لأنه نوع من التعذيب وهو منهي عنه وعد فاعله ملعونا، فدل النهي على التحريم، وقد علمنا مما تقدم ان الشرع عاقب امرأة (٣) حبست هرة حتى ماتت بل نهى عن تعذيبه عند الذبح الحلال حيث وضع له قواعد وشروط ينبغي مراعاتها فكيف بمن يبالغ في تعذيب الحيوان، وقد نهى الشرع عن تعذيب الحيوان وإيلاجه إلا للمأكلة (٤).

وفي الحديث: من قتل عصفوراً عبثاً عجز إلى الله عز وجل يوم القيامة يارب قتلني فلان عبثاً ولم يقتلني لمنفعة. (٥)

(١) كشف القناع ٤٩٤/٥ والفقهاء الإسلامي للزحلي ٧/٧٦٤.

(٢) انظر تلك الروايات صحيح مسلم ترتيب عبد الباقي ٣/ ص ١٥٤٩ - ١٥٥٠ والنووي على مسلم ١٣/ ١٠٧ ونيل الأوطار ٨/ ٩٠.

(٣) النووي على مسلم ١٥/ ١٧٢ ونيل الأوطار ٧/ ٣٣.

(٤) النووي على مسلم ١٥/ ٧٢ (الهرة) ونيل الأوطار ٧/ ١٢٦.

(٥) مسند احمد ٤/ ٣٨٩ وسنن النسائي ٧/ ٢٣٩ وموارد الظيان ص ٢٦٣، اين هذا مما نجده عند بعض الأمم من التلهي بقتل الحيوان في الأعياد والمناسبات الرياضية.

المبحث الرابع حكم الحيوان المؤذي

مما تقدم علمنا كيف أن الإسلام بالغ في الاهتمام بأمر الحيوان والرفق به الى الدرجة التي علق دخول الجنة على الرفق به وتوعد بالنار على من آذاه وعد فاعله ملعوناً على لسان الرسول (ﷺ).

ولكن ما الحكم بالنسبة للحيوانات المؤذية . وان من يتأمل الأحاديث الواردة بهذا الخصوص يرى ان الشرع يقسم الحيوانات المؤذية الى نوعين ، نوع يعتبر مؤذياً بذاته وآخر يعتبر مؤذياً بفعله ، هذا يجوز قتله في تلك الأحوال دفاعاً عن النفس أو المال ، وليبيان الأمر نين رأي العلماء في النوع الأول ، وهو المؤذي بذاته ، وعليه فإن هذا النوع يجوز قتله ولكن ينبغي احسان قتلها فلا تقتل بالعطش ، ولا تقتل صبراً .

وفي الحديث الصحيح ما يدل على جواز القتل : خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم ، الغراب ، والحدأة ، والعقرب ، والفأرة والكلب العقور .

وفي لفظ : خمس من الدواب لا حرج على من قتلهن ، الغراب والحدأة ... (١)

فهذه الأحاديث تدل على جواز قتل هذه الدواب . ولكن لا لمطلق القتل كما قد يظن البعض ولكن لأنها مؤذية فلا حرمة لها بحال . ولاحظ هن من الاحسان ، ومما يؤيد ان القتل معلل وليس على الاطلاق هو قوله (ﷺ) في الحديث (كلهن فاسق ...) وعن ابن ماجه عن عائشة بلفظ : الحية فاسقة والعقرب فاسقة والفأرة فاسقة والغراب فاسق ، والكلب الأسود البهيم شيطان (٢) ... وجاء في وصف الغراب بالفسق لأنه ينقر ظهر الجمل وينزع عينه ويأكل الجيف وفي وصف الحدأة لأنها تخطف اطعمة الناس ، وفي وصف الفأرة ما جاء في حديث أبي سعيد انه قيل له : لم قيل للفأرة فويسقة؟ فقال لأن النبي (ﷺ) استيقظ لها وقد أخذت الفتيلة لتحرق بها البيت ، فقام اليها فقتلها ، واحل قتلها لكل محرم أو حلال (٣) وعند مسلم بلفظ : الفويسقة تضرم على أهل البيت بيتهم (٤) ، وجاء في

(١) الحديث متفق عليه ، فتح الباري ٤/ ٣٤ ، ٦/ ٣٥٥ وصحيح مسلم ١/ ٣٨١ ونصب الراية ٣/ ١٣٠ ومعالم السنن ٢/ ١٨٤ ونيل الأوطار ٥/ ٣٠ وعون المعبود ٦/ ٢٩٧ وتحفة الأحوذى ٢/ ٥٧٥ .

(٢) فيض القدير . ٣/ ٤٢٩ .

(٣) انظر فتح الباري ٤/ ٣٧ وشرح معاني الآثار ٢/ ١٦٧ .

(٤) صحيح مسلم بترتيب عبد الباقي ٤/ ١٧٥٨ وانظر تعليل ذلك في معالم السنن ٢/ ١٨٥ .

وصف الكلب بالعقر وهو ما يعدو على الانسان ويجرحه ويخيفه، فهذا يدل على ان السبب المبيح لقتلها خروجها عن حكم غيرها بالإيذاء والافساد وكثرة الضرر منهن، فلا حرمة لهن حينئذ.

وهل يقتصر جواز قتلهن على المحرم أم يشمل غيره؟ الذي يظهر من الأحاديث الصحيحة ان الرخصة ليست خاصة بالمحرم. بدليل الروايات الأخرى التي جاءت بلفظ العموم مثل قوله النبي (ﷺ) لا حرج على من^(٥) قتلهن، ورواية ابي داود: لا جناح في قتلهن على من قتلهن في الحل والحرم.^(١)

وهل يتقيد ذلك بالخمس المذكورات أم يشمل غيرهن؟

الذي عليه أكثر العلماء «ان التقيد بالخمس وان كان مفهومه اختصاص المذكورات بذلك لكنه مفهوم عدد، وليس بحجة عند الأكثر، وعلى تقدير اعتباره فيحتمل ان يكون قاله النبي (ﷺ) أولاً ثم بين بعد ذلك أن غير الخمس يشترك معها في الحكم^(٢)» وهو الذي ينبغي القول به لأن سبب القتل الفسق والايذاء، فيحل فيه كل فاسق (مؤذى) من الدواب^(٣) ونبه بالخمسة (كما قاله ابن العربي) على خمسة انواع من الفسق، فنبه بالغراب على ما يجانسه من سباع الطير وكذا بالحدأة وبالحية على كل ما يلسع والعقرب كذلك، وبالفأرة على ما يجانسها من هوام المنازل المؤذية، وبالكلب العقور على كل مفترس، ومعنى فسقهن خروجهن عن حد الكف الى الأذية^(٤) وكأن جواز القتل انما اقتصر على الخمس لكثرة ملابتها للناس بحيث يعم آذاها، وإلا فالحكم يشمل كل مؤذ وهو قول الجمهور.^(٥)

* الحيوان المؤذي بفعله :

علمنا من الأحاديث السابقة ان الحيوان في نظر الشرع نفس محترمة، وقد حافظ عليها الشرع إلى الحد الذي عرفناه عند إستعراضنا للنصوص السابقة، ولكن هذه الحرمة تسقط إذا خرج عن حده وآذى إنساناً كما في الكلب العقور أو الحية والهرة المؤذية

(١) الفتح ٣٤/٤. (٢) عون المعبود ٢٩٨/٦، معالم السنن للخطابي ١٨٤/٢. (٣) الفتح ٣٦/٤. (٤) وهو قول الجمهور، الفتح ٤٠/٤. (٥) فيض القدير ٤٥٤/٣. (٦) فتح المبين ١٦٠ - ١٦١، الفقه الإسلامي للزحيلي ٧/٧٦٥، ابن عابدين ٥/٤٧٩، شرح الجمل ٥/٤٧٣، موسوعة الاجماع ١/٣٧٦ وعون المعبود ٣٠٠/٥.

أو البعير الصائل . فهنا يجوز قتله بلا خلاف^(*) ويختلف حد الايذاء بالنسبة لكل جنس من الدواب ، فإيذاء السبع غير ايذاء النمل وان كان الكل ايذاء ، ولهذا أجاز الشرع للإنسان ان يدفع ايذاء الحيوان المعتدي بما يتناسب معه ، فجواز قتلها بل وجوبها في بعض الأحوال لا ينافي الاحسان اليها باحسان القتلة ، وبالاطعام إن لم يجب قتلها فوراً ، وبالنهي عن التمثيل في القتل .

وعليه فقد منعوا القتل بالنار لأنه من التعذيب^(١) الممنوع شرعاً ، وفي الحديث لا يعذب بالنار إلا رب النار ، ولكن إذا اضطر الى الحرق بالنار^(٢) جاز ، كما لو كان النمل كثيراً ، ووجد في تتبعها بغير النار حرجاً ومشقة أو تعين الاحراق طريقاً لازالة ضررها ، وكذلك أجازوا قتلها بالفحص والعرك ، لقوله (ﷺ) وقد سئل عن حشرات الأرض تؤذي أحداً ، فقال : ما يؤذيك فلك إذايته قبل أن يؤذيك ، وما خلق للإذاية فابتدأه بالإذاية جائز .^(٣)

وعليه فإن الحيوان المؤذي بفعله يجوز قتله في تلك الأحوال دفاعاً عن النفس أو المال ، لأن المؤذي لا حظ له من الإحسان .^(٤)

(*) موسوعة الاجماع ١/ ٣٧٦ (اجمعوا على قتل العقور) وقلبيوي ٢٩/ ٣ وابن عابدين ٥ / ٣٥١ .

(١) الزواجر ١/ ٢١٩ وموسوعة الاجماع ١/ ٣٧٧ .

(٢) الفتح المبين ١٦١ .

(٣) قلبيوي وعميرة ٣/ ١٨٧ يجوز الاحراق إذا تعذر دفعه الا بالحرق .

(٤) فتح المبين ١/ ١٦١ والفقهاء الاسلامي للزحيلي ٧/ ٧٦٥ .

الخاتمة

وبعد استعراض تلك الأحاديث يتبين لنا عظمة الإسلام في اتساع دائرة العدل والإحسان والرحمة حتى يشمل الحيوان الأعجم وتأتي عشرات النصوص في دستور هذا الدين لتؤكد مراعاة تقوى الله عز وجل تجاه الحيوان من وجوب الرفق به وتجنب إيذائه وإهماله له أو القسوة عليه بل نهى عن لعنته .

وأن الرسول (ﷺ) طبق تلك النصوص في عصره، وسار الخلفاء من بعده على ذلك . . ورأينا كيف كان الخليفة يتدخل بنفسه ليرفع طوبتين عن حمار أثقله صاحبه بالحمل وكان عمر يشير الى مسؤوليته تجاه تلك العجم بقوله : لو مات جمل بشاطئ الفرات لخشيت أن يسألني الله عنه .^(١)

وكذلك كان الأمر بالنسبة للحضارة الإسلامية في عصورها الزاهرة حينما خصصت مربداً للضوال ووقفت عليها الأوقاف .

وعرفنا كيف فصل الفقهاء الأمور المتعلقة بالحيوان وما يجب على صاحبه من الرعاية والعناية وإن يتفقد بالأكلة والشرب كما يتفقد أولاده، وإن معذب الحيوان عقوبته في الدنيا والآخرة إن لم يعف الله عنه، ووصل من اهتمامهم أن جعلوا الحاكم مسئولاً عن المقصر في أمر الحيوان وكذلك المحتسب بل من واجب كل مسلم أن يتدخل لرفع الأذى عن الحيوان المظلوم .

ولم يكن دافعهم الى هذا الاهتمام «المنفعة المادية أو المصلحة الاجتماعية فحسب كما هو الشأن في القوانين الوضعية، بل الدافع اليه - فوق ذلك كله - دافع اخلاقي محض هو رفع الظلم والأذى والضرر عن كائن حي ذي كبد رطبة، يحس ويشعر ويتألم إن لم يكن له لسان يتكلم به ويشكو^(٢) . فأين هذا الشعور المتناهي في الرقة والرحمة بالحيوان مما كان

(١) الترتيب الإدارية ١/ ٢٦٨ .

(٢) المدخل لدراسة الشريعة الإسلامية للقرضاوي ص ١١٤ .

يعامل به الحيوان في العصور القديمة والوسطى من أخذ الحيوان بجنايته إذا جنى صاحبه
فقد كان يحاكم كما يحاكم الانسان ويحكم عليه بالسجن والتشريد والموت كما يحكم على
الانسان الجاني تماماً...^(١)

وبهذا يتبين لنا روعة الأحكام الخاصة بالرفق بالحيوان، وسبقها بقرون طويلة كل ما
عرفه الناس عن ذلك في العصر الحديث وفاقته بمراحل ومراحل.^(٢)

(١) المصدر السابق ص ١١٨ .

(٢) من روايت حضارتنا للدكتور مصطفى السباعي ص ١١٦ - ١١٩ انظر صوراً من تلك المحاكمات المضحكة والمخجلة .